

Seminario Internacional

EL ISLAM

Y LAS RELACIONES

ECONOMICAS

INTERNACIONALES

PONENCIAS

CONTENIDO

	<u>Pág.</u>
PROGRAMA.....	s/n
AGRADECIMIENTO.....	s/n
CONSEJO DIRECTIVO DE CENTROPEP.....	s/n
COMITE ORGANIZADOR.....	s/n
ACTO INAUGURAL	
Palabras del doctor Arturo Hernández Grisanti, Ministro de Energía y Minas de Venezuela.....	1
Palabras del doctor Rubén Caro, Presidente de CENTROPEP.....	3
Palabras del doctor J. A. Giacobini Zárraga, Asesor de la Presidencia de Petróleos de Venezuela.....	5
Palabras del doctor Félix Rossi Guerrero, Gobernador de Venezuela ante la OPEP.....	11
RELATORIA	13
I PARTE - ISLAM: DOCTRINA, IDEOLOGIAS Y ROLES POLITICOS	
Introducción al Sentimiento Jurídico y al Sentimiento Constitucional en el Mundo Islámico. Resús Riosalido Gamboti.....	1
El Nacionalismo Arabe en el Pensamiento de Michel Aflak, Zaki Al-Arsuzi y Sati 'Al-Hasri Elías Farah.....	17
El Sistema de Gobierno en la República Islámica de Irán y sus Bases en la Jurisprudencia Islámica. Hossein Meghpour.....	24
El Confesionalismo Político y la Evolución Libanesa Jorge Manfugás Lavigne.....	33
La Cooperación Financiera Arabe-Africana Alberto Valero.....	52
Los Cristianos en Tierra Santa: Palestina Padre Ibrahim Ayad.....	57
Doctrina del Gobierno de la República Islámica del Irán Javad Mansoury.....	60
Petróleo, Migraciones y el Movimiento Islamita en el Medio Oriente Arabe Gilles Kepel.....	67

I PARTE - EL ISLAM: DOCTRINA, IDEOLOGIAS Y ROLES POLITICOS (continuación)

Pág.

Los Islamitas y la Lucha Nacional Palestina en los Territorios Ocupados por Israel Jean Francois Legrain.....	79
El Mundo Arabe y el Occidente Europeo Frente a las Tensiones del Siglo XX Dominique Chevallier.....	99
Los Países Arabes y sus Relaciones con Estados Unidos y la Unión Soviética en el Marco del Conflicto Arabe-Israelí Jacques Thobie.....	106
Intervención de Muhamad El Achal Shurafa, Supervisor General de los Colegios de Formación Islámica en Argelia.....	134
Las Ideologías Nacionalistas y la Restauración de los Estados Nacionales. Mouloud Kassim Nait-Belkacem.....	143
El Islam: Creencia, Legislación y Civilización Dr. Sheik Mustafá El Hamshari.....	151

II PARTE - ISLAM Y RELACIONES INTERNACIONALES

La Necesidad de Reanudar el Diálogo Norte-Sur para Estabilizar el Mercado Petrolero Mundial Profesor Antoine Ayoub.....	1
Redespliegue de la Industria Petrolera: Hacia la Reconstitución de un Nuevo Monopolio Energético Khelif Amor.....	6
Ingresos Petroleros y Desarrollo. Lecciones de la Experiencia Arabe Michel Chatelus.....	13
Petróleo o Energía Nuclear. Alternativa Económica o Etica en los Países Musulmanes Jean Paul Charnay.....	26
Los Países Islámicos de la OPEP y las Perspectivas de Cooperación con América Latina y Venezuela en Particular Mazhar Al-Shereidah.....	41
Comentaristas: Maruja Tarre de Lara.....	51
Ulises Ramírez.....	52
Frank Bracho.....	54
El Rol de los Países Arabes Exportadores de Petr6leo en el Contexto Internacional Issam El-Zaim.....	56

III PARTE - EL ISLAM FRENTE AL FUTURO

	<u>Pág.</u>
El Mundo Árabe y Latinoamérica en el Horizonte del Año 2000 Rafael Valencia.....	83
El Islam: Fuerza Motriz de la Evolución Política y Económica del Mundo Musulmán Messaoud Boutayeb.....	92
Perspectivas Políticas de las Relaciones entre las Naciones Árabe-Islámicas y las Naciones Occidentales Amar Bouhouche.....	94
MESA REDONDA:	
"La Contribución Árabe Islámica en la Construcción del Mundo Futuro"	
Mouloud Kassim Nait-Bel-Kacem.....	97-1
Elías Farah.....	97-3
Messaoud Boutayeb.....	97-4
Issam El-Zaim.....	97-5
Mazar Al Shereidah.....	97-7
ACTO DE CLAUSURA	
Palabras del doctor Edmundo Chirinos, Rector de la Universidad Central de Venezuela.....	98
Palabras del doctor Francisco Mieres, Miembro del Consejo Directivo de CENTROPEP.....	102-1
NOMINA DE PARTICIPANTES	
Lista de Participantes Inscritos en el Seminario.....	103
ANEXO:	
Del Desarrollo a la Búsqueda de la Civilización Anouar Abdel-Malek.....	112

LOS ISLAMITAS Y LA LUCHA NACIONAL PALESTINA EN LOS TERRITORIOS OCUPADOS POR ISRAEL

Jean Francois Legrain

Israel lleva dieciocho años ocupando Cisjordania, Jerusalén y la franja de Gaza. En pocos años, la OLP supo convertir el nacionalismo palestino en la ideología más difundida, tanto a nivel interno como externo. La evolución de la organización, sus conflictos internos y sus relaciones con los Estados Arabes han atraído la atención de los observadores. En los territorios ocupados, la atención se centró en los partidarios, tanto de la OLP como de los jordanos.

La idea nacional parecía tan enraizada que el islam seguía siendo, de una manera subyacente, uno de los fundamentos de la identidad palestina. Hasta la fecha, no se ha llevado a cabo ningún estudio sobre sus estructuras oficiales, ni sus organizaciones activistas. Vamos a intentar llenar este vacío.

Las Estructuras del Islam Oficial

Con la ocupación israelí del año 1967, se inicia un período durante el cual el pueblo musulmán de Palestina cae bajo el yugo de los no-musulmanes. El 11 de julio de 1967, el Ministerio israelí de Asuntos Religiosos informa a las autoridades musulmanas de Jerusalén Este que de ahora en adelante, en lo que atañe a su estatuto personal, la "ciudad reunificada" estará sometida a la ley musulmana vigente en Israel (2). Cisjordania y la franja de Gaza, bajo autoridad militar, seguirían estando sometidas a las leyes vigentes antes de la ocupación, en cuanto a su estatus personal. En Jerusalén, la decisión israelí nunca llegaría a aplicarse. El 24 de julio de 1967, se crea un Consejo supremo islámico "encargado de todos los asuntos musulmanes en Cisjordania, e incluso Jerusalén, hasta que culmine la ocupación (3). De conformidad con la ley jordana, este Consejo nombra a uno de sus miembros gadi al-gudat de Cisjordania y le transfiere a la corte religiosa de Jerusalén la autoridad del consejo de los waq's, y de los asuntos religiosos..., así como también la del director general de los waq's", jurisdicciones todas que permanecerían bajo control jordano.

El Consejo rechaza las distintas proposiciones israelíes destinadas a la integración, pero conceden una cierta autonomía. En 1970, el Ministerio Israelí de Asuntos Religiosos se propone crear en Jerusalén Este, una corte de chari'a que funcione a la par del Consejo y someter a los habitantes a la ley musulmana israelí, particularmente en lo que se refiere al matrimonio (la poligamia está prohibida en Israel). El gobierno israelí rechaza el proyecto. El Consejo supremo, tolerado por Israel pero sin ningún reconocimiento legal, lleva a cabo sus actividades conjuntamente con el Ministerio Jordano de Asuntos Religiosos. Los musulmanes de Jerusalén Este, están en la obligación de mandar a legalizar sus actas de matrimonio ante el gadi israelí de Abu Ghosh. La Corte de chari'a de Jaffa vela por la aplicación de las decisiones adoptadas por la Corte de Jerusalén. En cuanto a la parte de Cisjordania, no anexada oficialmente, los tribunales religiosos de Amman siguen siendo competentes.

Presencia Islámica en las Universidades

A finales de los años 70, la conciencia y la actividad musulmana se intensifican considerablemente entre la población palestina tanto en los territorios ocupados como en Israel.

La práctica de la oración se va generalizando, los jóvenes se dejan crecer la barba; las bufandas, los abrigos largos y los guantes vuelven a estar de moda (5).

La primera manifestación pública importante de este resurgimiento islámico tiene lugar en las universidades. En 1979, durante las elecciones del Consejo de Estudiantes en Bir Zeit (norte de Jerusalem), una plancha religiosa gana un 43% de los votos frente a Los Nacionalistas Unidos. Paradójicamente, sólo esa plancha religiosa incluye a algunos Cristianos y adopta además, el lema: "La mezquita y la Iglesia contra los no creyentes" (6). Al año siguiente llevará el nombre de "islámica" y desde entonces sus resultados se ubicarán entre el 25 y el 35% de los votos emitidos.

En las otras universidades de los territorios ocupados, la plancha islámica tendrá el mismo éxito. En 1980-81, en la Universidad Najah de Nablouse, el bloque islámico se lleva la totalidad de los escaños del Consejo de estudiantes. En la Universidad de Hebrón, los islamitas alcanzan la victoria. Solamente las elecciones del año 1982, organizadas durante el auge unitario palestino después de la guerra de Beyrouth y la salida de la OLP de esta capital, culminaron con la victoria de las planchas nacionalistas en toda Cisjordania.

Al año siguiente, los resultados obtenidos por los islamitas vuelven a su promedio normal. La universidad islámica de Gaza, por su parte, tiene desde su fundación, un consejo estudiantil que proviene única y exclusivamente del bloque islámico.

Manifestaciones Islamitas

Desde el año 1980 se registraron a la par de estas victorias aplastantes en las universidades, frecuentes enfrentamientos entre partidarios de la OLP y religiosos islamitas.

El primero de esos enfrentamientos continúa siendo hoy día uno de los más violentos, y de los más mencionados en todas las conversaciones.

Del 7 al 9 de enero de 1980, una ola de disturbios azota la ciudad de Gaza.

La Media Luna Roja (Cruz Roja musulmana), símbolo de la izquierda palestina en la región, así como también algunos cafés y cines considerados como contrarios al Islam, son los principales blancos de las acciones de violencia.

La "juventud de Combate Musulmana" distribuye volantes y acusa de "colaboradores" a los Comunistas de Cisjordania y de la franja de Gaza

que "quieren apoderarse de las instituciones nacionales mediante el engaño y la mentira, con un desprecio evidente por los valores de la fe islámica. La Media Luna es devastada e incendiada.

La lucha contra la "izquierda infiel" prosigue en octubre del mismo año, cuando los islamitas disuelven por la fuerza una reunión organizada por el Comité de Orientación Nacional (pro-OLP), en la Mezquita de el-Bireh, para protestar contra las condiciones infrahumanas de detención en la cárcel israelí de Neguev (9).

En 1982 se registran enfrentamientos en Naplouse. Empieza una larga lucha entre el Sindicato Nacionalista de Docentes de Najah y el presidente del Consejo de Administración M. Hikmat al-Masri, empresario local conocido por sus vínculos con Jordania.

Se inicia una huelga. El 9 de enero el Consejo Estudiantil, totalmente bajo control del bloque islámico, emprende una "caza de los enemigos de Dios"; uno de los octavistas del sindicato es arrojado por una ventana y se registra una veintena de heridos. Algunos días después, en el campus de la Universidad de Hebron estallan otros enfrentamientos entre islamitas y fuerzas de izquierda.

En 1983 se observa un recrudecimiento de la actividad de los Islamitas. En el mes de mayo, la administración de la Universidad islámica de Gaza se niega a reconocer el nuevo sindicato del personal creado por iniciativa de los nacionalistas. La huelga dura tres semanas. El 31 de mayo, los islamitas ayudados por los vigilantes de la universidad, atacan a los huelguistas: se registran numerosos heridos. En los días siguientes, ocurren varios enfrentamientos igualmente violentos.

El 4 de junio, islamitas de Gaza y Hebron se dirigen a Bir Zeit; allá se suman a sus colegas y se enfrentan con los nacionalistas que están conmemorando el aniversario de la guerra del 67 y la invasión del Líbano en 1982. Todo culmina en un nuevo baño de sangre y el saqueo de una parte del campus universitario. Consignas confesionales son voceadas contra la dirección cristiana de la universidad, considerada culpable de haber tolerado un concierto de rock en el campus universitario. (11).

El 19 de febrero de 1984, los islamitas atacan a los estudiantes nacionalistas, mientras éstos conmemoran el segundo aniversario de la fundación del partido comunista palestino (12). A principios de septiembre, la agitación islamita afecta por vez primera un campo de refugiados, cuando un imán recién nombrado en Layishé (cerca de Bethlehem) ataca a un grupo de nacionalistas que practicaban sus oraciones. Otros enfrentamientos tienen lugar y los heridos se multiplican.

Programa Social y Religioso

Si bien la prensa habla principalmente de las actividades políticas de las organizaciones islámicas, las de índole religioso y social son también de suma importancia. Los siguientes títulos del Informe de Actividades del bloque islámico de la Universidad de Najah lo demuestra claramente:

1. Creación de una personalidad islámica (distanciamiento de muchos estudiantes de las ideas no musulmanas, progresión en la práctica de la oración y respeto de las reglas morales).
2. Creación de Mezquitas
3. Repartición de becas y ayuda
4. Distribución de libros
5. Mejora de los medios de transporte
6. Organización de fiestas religiosas
7. Organización de Exposiciones
8. Actividades culturales, conferencias, clubes, etc.
9. Asistencia a nivel de viviendas para estudiantes
10. Seguro Social
11. Organización de la ceremonia de entrega de diplomas
12. Adquisición de una fotocopiadora
13. Trabajo social en los campos de refugiados
14. Organización de actividades deportivas

Nomenclatura de las Organizaciones

Las organizaciones de los islamitas en Cisjordania y la franja de Gaza resultan bastante difíciles de detectar. La ocupación israelí incrementa la clandestinidad que caracteriza generalmente a este tipo de movimientos. En conversaciones tanto con los islamitas como con las autoridades musulmanas oficiales se esgrime siempre el argumento de que el Islam constituye una unidad en sí mismo, de que los creyentes pertenecen a una sola comunidad, y de que no existen organizaciones autónomas específicas (15). Por su parte, los nacionalistas sólo utilizan un nombre para referirse a los activistas religiosos: los Hermanos. Los volantes que circulan en el país llevan firmas que no son siempre fáciles de identificar: "Organización de la mano musulmana" (16), "Grupo del Jihad" y "Juventudes musulmanas" (17) "Movimiento Islámico del Jihad" (18), etc.

Solamente en el mes de octubre operaron en la franja de Gaza, la "Juventud de Combate Musulmán" (19) un movimiento de "la reforma del Islam" (relacionado con Jordania e Irak) y un Hizb-Allah creado hace poco en las cárceles de Gaza para respaldar la revolución irakí. (20).

Asociación de Hermanos Musulmanes

La Organización de los Hermanos Musulmanes parece ser la organización más importante, no tanto por el número de sus miembros activos, como por sus simpatizantes. (21). Fundada por Hassan al-Banna en 1928, la asociación se estableció a orillas del río Jordán en 1946 luego de la creación en Jerusalén de una célula promovida por Jamal al-Hussayni, presidente del Consejo Islámico Supremo en ausencia del exiliado Hajj Amine. Más tarde fueron fundadas otras células en Jaffa, Lydda, Haifa, Naplouse y Turkarem. La presencia de los Hermanos en el cuerpo de voluntarios egipcios, durante la guerra de 1948, originó la implantación de la asociación, primero en Hebron y luego en Bethleem. Si bien varias de estas células fueron desmanteladas en el Israel de 1948, la asociación se encargó de crear nuevos grupos en todos los campos de Cisjordania y Transjordania.

Alentada por la familia real hachemita empeñada en combatir a los nasserianos y a los comunistas, la organización se salvó de la prohibición que afectó a todos los partidos en 1957 y siguió llevando a cabo sus actividades bajo el nombre oficial de "Sociedad de Beneficencia". A partir de 1967, los Hermanos se quedan hasta tal punto silenciosos en los territorios ocupados que según Zuhayr Dibi, imán en Naplouse, a mediados de los años 70 se podía pensar que la organización pertenecía ya al pasado. Sin embargo, a finales de esta misma década la organización surge repentinamente con renovado vigor y propone al Islam como alternativa frente a las distintas ideologías nacionalistas.

Según Bassam Jarrar, conocido como uno de los intelectuales de la corriente islamita, la asociación ya no contaría entonces con estructuras organizadas sino que funcionaría en base a una comunidad de pensamiento y prácticas, en el marco de pequeños grupúsculos dispersos.

Partido de la Liberación

El Partido de la Liberación islámica Chizb al-Tahrir al Islam, creado por el jeque palestino Taqi al-Din al-Nabhani, dejó aparentemente de funcionar en los territorios ocupados después de 1967. De acuerdo con los principios de dicho movimiento, no existe ninguna comunidad islámica fuera del Estado. La restauración del califato es una condición sine qua non para el retorno del Islam. Esta es una tarea única y exclusivamente política y sólo existe un partido capaz de cumplirla. La creación de un Estado islámico pasa por tres etapas. La primera consiste en transmitir en secreto los principios del islam a los cuadros del partido. En una segunda etapa, estos principios se difundirán en el seno de la sociedad. La última fase consiste en la toma del poder por los miembros del partido que se encuentran tanto dentro del ejército como en la administración. Considerando a los habitantes de los territorios ocupados como presos, el partido consideró que era imposible cumplir con la última etapa y decidió paralizar sus actividades hasta el momento de la liberación. (23).

Según otras fuentes, el partido no podría haber mantenido un nivel mínimo de actividades.

al-JIHAD

Esta organización también habría estado presente en los territorios ocupados y la revista al-Nur, publicada durante algún tiempo por la Organización de la Juventud Musulmana de Jerusalén, habría sido su vocero. También se habría caracterizado por su apoyo a la experiencia iraní. En la práctica, la organización, si acaso existe, parece abstenerse de recurrir a la violencia para derrocar a las fuerzas de ocupación.

al TAKFIR wa-l HIGRA

Según parece, la organización al Takfir wa-l-Higra está integrada por algunos miembros en la franja de Gaza. Uno de ellos habría aprovechado su estancia en la cárcel para escribir un libro sobre su movimiento. (26). Entre las condenas de los tribunales militares sólo dos están relacionadas con este grupo (Ramallah, el 10 de septiembre de 1984).

al-TABLIGH wa l-DA'WA

Se conocen otros movimientos islámicos activos en los territorios ocupados, que no están directamente vinculados con el núcleo islamita. El primero que, desde un punto de vista numérico, vendría justo después de la Asociación de los Hermanos Musulmanes, sería el movimiento al-Tabligh wa-l-Da'WA. Su centro, ubicado cerca de Ramallah, mantiene relaciones con Pakistán e India, cunas del movimiento.

Sus adeptos llevan una vida piadosa y se abstienen de cualquier actividad política. Son conocidos sobre todo por sus prédicas regulares en Mezquitas y lugares públicos. (27).

Ideología de los Islamitas

Entre los volantes, los folletos y las entrevistas que hemos podido recoger se vislumbra un lenguaje islamita común, aun cuando pueden surgir algunas discrepancias sobre tal o cual aspecto entre los distintos núcleos. "Koiné", claro está, se articula en base a algunas nociones fundamentales.

Palestina: La Tierra Musulmana

"Somos una nación musulmana y nuestra tierra es una tierra santa islámica" (28) al Ard al Mugaddasa, conquistada por los compañeros del Profeta, Palestina pertenece de derecho y para siempre al Dar al-islam. Toda la comunidad musulmana tiene el deber de aniquilar la dominación usurpadora de los no musulmanes. Primera y última qibla, tierra de los profetas.

Jerusalem a nivel de prestigio, viene inmediatamente después de la Meca y Medina. El Profeta es llevado de noche, desde la mezquita sagrada de la Meca hasta una "mezquita muy apartada" (al Aqca) y Buraq se lanza de la peña abrahámica, llevándose a Mohammad hasta el punto más alto de los cielos. (29).

La verdad musulmana frente a la mentira judía

En su opúsculo, al-Islam wa-l-Qadiyya al-Filastiniyya, Ahman Badiq afirma que "Israel es una amplificación de la lucha entre la verdad (haqq) y la mentira (al-batil) en la vida del hombre en el sentido en que encarna el sueño religioso falsificado de un Estado, patria (watan) del pueblo elegido de Dios, distinguido entre los hombres y contemplando el mundo al igual que el amo domina a su esclavo y su servidor. En realidad constituye la cumbre de la lucha contra el Islam. Por su parte, el islam respeta al hombre y todos los hombres ya que les da un valor particular procedente directamente de Dios" (30).

El Islamismo, una Barrera contra la Agresión Occidental

En el siglo XIX, Occidente decidió dirigirse hacia el mundo musulmán ("al-watan al islami") con el objeto de explotarlo, animado por el impulso de una sensibilidad maltratada aún viva, así como también por aquellos factores económicos y políticos inherentes a la naturaleza del ascendente capitalismo de la época. La opinión existente en el Occidente era que el muro islámico constituía el único obstáculo a su paso, razón ésta por la que decidió planificar su destrucción". (31).

Su primer gran victoria fue poner fin a la unidad del imperio otomano "grandioso edificio islámico que se había mantenido durante más de 14 siglos y que había sido construido sobre las bases de Dios y de su religión, a pesar de todos los cambios en su interior". (32).

Israel, Instrumento de Occidente para la Destrucción del Islamismo

"Punto de apoyo de la agresión occidental e instrumento de su continuidad" (33) en la región, Israel se enfrenta al Islam desde múltiples ángulos.

"Israel representa la realización del sueño judío de edificar un Estado Judío que se extienda desde el Nilo hasta el Eufrates y cuya hegemonía sea mundial". (34).

"Israel se dedica abiertamente a crear discordias (al-Furuqat al Madhabiyya) a su alrededor" mediante la aplicación de una política cuyo objetivo es establecer microestados "confesionales (ta'ifiyya), en la región, por ejemplo un Estado maronita, un Estado kurdo, un Estado alauita y druso y así sucesivamente" (35).

El proyecto sionista se centra en "la persecución de musulmanes donde quiera que se encuentran... en Eritrea, en Filipinas, en Tailandia, en la India, en Africa, etc." y mantiene vínculos muy estrechos con "el gran Satanás y con los Estados racistas de Africa y otras partes del mundo" (el texto menciona a continuación el papel que Israel desempeña en la lucha contra Irán y el Líbano). (36).

Israel es "el guardián de los intereses de la arrogancia mundial; sobre esta nación se apoya el gran Satanás..." Israel es también "el instrumento para perpetuar el empobrecimiento de los desheredados y el bienestar de los arrogantes". (37)

"La cultura que Israel intenta difundir entre los hijos de la umma islámica, tanto en Palestina como en el exterior, constituye uno de los instrumentos esenciales de la occidentalización y de la destrucción de los principios islámicos. El sexo, la libertad sin disciplina de la familia, la exacerbación del conflicto generacional, la devoción a la experimentación social, etc. son aspectos que sólo conducen a la expoliación (istilab) cultural, a la desintegración (tahattum) de la identidad musulmana y al establecimiento de una identidad occidentalizada portadora de la aceptación de la colonización" (38).

El Nacionalismo, Quinta Columna de Occidente

En su opúsculo al-Qadiyya al-Filastiniyya, IZZ al-Din al-Faris y Ahmad Sadiq consideran que el nacionalismo, al-qawmiyya, tiene por objetivo la destrucción de la patria islámica, al-watan al-islami (39). Después de haber logrado introducir este concepto en el imperio otomano, Occidente logró sembrar la semilla del divisionismo. "El reino árabe tal y como lo deseaba la primera generación de nacionalistas árabes era sólo una regresión del Estado islámico amplio y perfecto hacia una multiplicidad de nacionalismos" (40). Una vez destruida la unidad islámica, Occidente logra concluir su obra de colonización. Esta idea nacionalista fue adoptada por los "grandes terratenientes" y los notables en beneficio de sus propios intereses.

Al aliarse con Gran Bretaña introdujeron una separación entre la lucha contra Occidente y aquella contra el sionismo. De esta manera, lograron enmascarar la propia esencia del sionismo para establecer sus propios intereses en la región. (41).

Bassam Jarrar, a su vez, condena las fuerzas que condujeron a la destrucción del imperio otomano. Sin embargo, en la etapa actual de reconstrucción de la unidad de la umma, el análisis que hace del nacionalismo no es tan simple. Es cierto que el nacionalismo debe ser rechazado cuando se convierte en un obstáculo para el logro de dicha unidad. Pero debe ser apoyado, por el contrario, cuando puede llegar a ser una etapa intermedia hacia el logro de esa unidad. Jarrar afirma: "Mientras mayor sea el amor del creyente por sus semejantes y por su patria (su watan), más cerca estará del islamismo; es algo natural, (fitri), y añade: "Soy musulmán palestino, y es dentro del marco del islamismo que considero a los pueblos (al-Chu"ub).

No representantes de la OLP

Para Basam Jarrar todos los regímenes árabes son ilegítimos, ya que han surgido como consecuencia de golpes de estado o de elecciones falsas. La decisión de la Cumbre de Rabat en 1974 de que la OLP era la única representante legítima del pueblo palestino no tendría entonces ningún valor.

Dispersa en numerosos países árabes después de Beirut, la OLP se encuentra en tal estado de debilitamiento que su única alternativa es someterse a los dictámenes de los regímenes árabes cuyo único objetivo es despojar los combatientes de las armas.

El señor Jarrar rechaza pues, la OLP como organización política y sólo otorga su apoyo a los combatientes.

La causa palestina abarca el conjunto de la umma y no puede ser confiscada ni por los árabes ni por los palestinos, y mucho menos por ciertos palestinos.

El mando político de la OLP, a la vez que pretende mostrarse ante el exterior como un frente unido, trabaja deliberadamente en pro de la división interior de la organización.

Las corrientes marxistas, árabes o palestinas de Habache, Hawatmeh y del partido comunista han pervertido a la OLP, transformándola en un instrumento para la negación del islamismo.

El Fath y las Esperanzas Perdidas

En un pequeño opúsculo anónimo, dedicado a la historia del movimiento, al-Ma'sa al Filastiniyya, Fath afirma que: "El Fath no surge de los combates y conflictos entre partidarios, al estilo del movimiento de los nacionalistas árabes, del partido Baas y de las corrientes cristianas, marxistas y otras...

El Fath no es tampoco el resultado de las injerencias de los regímenes árabes y de sus intentos de apoderarse del mapa palestino, sin preocuparse en absoluto por la liberación y el retorno. El Fath no surge de la mezcla del pensamiento marxista y nacionalista". El secreto del Fath, "que es un modelo a escala reducida del pueblo palestino, tanto del interior como del exterior", estriba en tener un punto de partida islámico, y en la confianza que algunos de sus dirigentes dan al islamismo, a su patrimonio (turat), a sus valores, a su moral y a sus normas, así como también al llamado que hacen a las energías de movilización de masas, a través de los versos del Corán, a los hadith del Profeta, a las obligaciones del jihad, de la liga armada (al-marabita) y del combate (al qital)". (42)

La ruptura entre las fuerzas islámicas y el Fath en 1973-75, período calificado como la época "del auge de la estrella de izquierda" previno de la alianza con la izquierda libanesa, así como también de la afluencia de marxistas palestinos (43). Luego del surgimiento de los países productores de petróleo, y bajo la presión de la Unión Soviética, del partido comunista palestino, de las organizaciones marxistas y de la "izquierda del Fath" se observa el surgimiento de la "tendencia moderada (mu'tadil) del Fath y la aparición de la tendencia de la izquierda moscovita en su interior". (44)

La directiva del Fath abandona entonces su política tradicional de lucha armada y la de la reivindicación de la soberanía nacional desde Jordania hasta

el mar, para adoptar la posición "progr sista de izquierda" de establecer un Estado palestino "en toda la parte liberada".

Según el texto, es en ese momento cuando las "dolencias" de la izquierda afecta a los dirigentes del Fath, aun a aquellos que se sabe mantienen vínculos con el islamismo desde tiempo atrás.

La guerra en el Líbano resulta positiva para Arafat y la corriente musulmana nacionalista (wataniyya), lo que resulta evidente durante las elecciones municipales en Cisjordania cuando los nacionalistas obtienen la victoria. Arafat pasa nuevamente a ser el símbolo del combate (al-qital) palestino, mientras que la izquierda palestina aliada a Moscú y Damasco abandana el combate (45).

Lamentablemente, a principios de la década de los 80 "sus dirigentes, antiguos musulmanes, llegan a ser políticos profesionales, amos (zu"amat) y personalidades influyentes (wujahat) que buscan honor y gloria", todo esto como consecuencia "del ambiente árabe, ambiente de desmoronamiento, de derumbamiento y de la precipitación hacia una alianza americano-saudi-israelí" (46). La izquierda, por su parte, también asume la r sponsabilidad, trátase de Rusia, Siria, Irak y Libia y hasta de sus aliados (47).

"Luego de las incursiones de los judíos y de los maronitas cargados de odio" una "decisión árabe americana" provoca el inicio de la "revolución palestina de Beirut", acogido también con beneplácito por la Unión Soviética, y se somete el mando político de Fath. El inicio de la revolución marca "el comienzo del fin de toda solución equilibrada al interior del Fath" así como también el debilitamiento de "la revolución militar y popular". (48). Los dirigentes de la OLP se convierten en meros números entre tantos otros. Todas las naciones musulmanas abandonan la revolución palestina, cuyo último aliado es Irán.

El texto hace entonces un llamado al establecimiento de un "nuevo mundo, basado en el islamismo", el islamismo de masas y el de los desheredados de la vida, el islamismo del Profeta y de sus combatientes en el Hihad" (49).

Los Comunistas enemigos del Islam.

Nacidos en el seno de la comunidad musulmana, los palestinos sirven la causa de occidente de ahí la gravedad de su pecado. Han abandonado el concepto islámico de unidad adoptando el de lucha de clases, símbolo de los antagonismos que constituyen la esencia de la sociedad occidental atea. "Los comunistas palestinos sueñan con rrsolver el conflicto (israelí-palestino) unificando a los trabajadores palestinos e israelíes bajo la hoz y el martillo rojos. Por lo que no recurren a la lucha armada. Nosotros en cambio "sólo creemos en la espada" proclama Amin al-Khazindar.

Antítesis del musulmán, los comunistas son aliados de Israel en su deseo de destruir la religión. Un volante firmado por la "Asociación Islámica" que fuera distribuido en Bir Zeit en mar de 1981, precisa que durante el saqueo

de la Medialuna Roja (Cruz Roja musulmana) de Gaza, en enero de 1980, los musulmanes "consiguieron libros ateos y comunistas en los que se invitaba a unirse al partido (comunista) israelí Rakah. En el primer piso encontraron vino y juegos de azar. Es indudable que a los sionistas les conviene difundir la corrupción y para esto utilizan a los comunistas." (50)

Los comunistas, junto con la Unión Soviética, han respaldado desde su origen el proyecto sionista y han dado su visto bueno a la creación del Estado de Israel. (51)

Toda Palestina no solamente Cisjordania y Gaza

El Estado de Israel no podría gozar de ningún tipo de legitimidad. "Ningún acuerdo con los israelíes" afirma Amín al-Khazindar. "Por el momento, aceptamos soluciones parciales, pero nos guiaremos por el proverbio árabe que dice: "toma y sigue pidiendo".

"La creación de un Estado palestino en Cisjordania y en Gaza forma parte de nuestros derechos, afirma Bassam Jarrar; ésta no puede conducir, sin embargo, al reconocimiento de la legitimidad de Israel. Esta es quizá nuestra mayor divergencia con la OLP".

¿Las armas en Palestina o la revolución en el mundo árabe?

"Sólo creemos en la espada" proclama Amin al-Khazindar. Bassam Jarrar, por su parte, se limita a apoyar a los combatientes sin dar a entender tan claramente su predilección por las armas. El poderío de Israel es tal en la actualidad que es casi imposible librar una lucha armada en los territorios ocupados. La voluntad de compromiso manifestada por los gobiernos ilegítimos de los pueblos musulmanes impide, por los momentos, la destrucción de Israel exigida por la fe musulmana. Es por lo tanto, necesario alentar a esos pueblos para que derroquen sus gobiernos con el fin de devolverle así al Islam y a sus proceptos, el puesto que les corresponde. Sólo entonces será posible librar una guerra victoriosa en contra del sionismo y de Occidente.

La Rebelión de Al-Qassam, paradigma de la lucha actual

"Izz al-Din al-Qassam y su movimiento popular de Jihad de los años 30 constituyen un modelo de la lucha palestina. Para al-Faris y Sadiq, al-Qassam, fue el único que comprendió la esencia del conflicto de Palestina, lucha entre Occidente y el Islam. En contra de los principales aliados de Gran Bretaña y preocupados por las rivalidades entre familias, en contra de las monarquías árabes, en contra del sionismo y su apoyo británico, el jeque supo movilizar las masas populares musulmanas y lanzarlas en el jihad.

Inspirados por su entusiasmo hacia la revolución islámica del Irán, ambos autores comparan la lucha de Qassam con la del Imam Hussein en Kerbela. (52)

La conclusión del opúsculo de Ahmad Sadiq es un buen resumen sobre la solución al problema palestino preconizado por los partidarios del Islam.

"El problema fundamental es el de la agresión histórica en contra del Islam".

-Israel es hoy el centro de esta agresión siendo, al mismo tiempo, el núcleo del gran proyecto judío.

-El principal instrumento de la agresión occidental y judía es la división resultante del alejamiento del Islam.

Por ello, la solución adecuada a la crisis en nuestra época en su conjunto cuya esencia se encuentra en Palestina, consiste en crear un "frente islámico unificado" entre todos los islamitas (islamiyyin) del mundo.

Ese frente islámico unificado es el único instrumento de lucha que podrá unificar la "umma", poner fin a la división, hacer frente a la agresión global contra el Islam y la "umma", al librar una guerra (harb) total en contra de Occidente, sus instrumentos, sus representantes y sus centros en Israel.

Que el fuego bendito del Islam se encienda en dirección de Jerusalem: que a partir de ahí, el rostro del mundo se transforme: que a partir de ahí, la historia despierte en pro del grandioso ascenso del Islam en pro de los desheredados del mundo entero.

"Fue El quien envió a su profeta con el sendero y la religión de la verdad para hacerla prevalecer sobre cualquier otra religión a pesar de los politeístas". (Corán 9,33)" (53).

La reivindicación de una identidad islámica, cimiento de acción política, no es exclusiva de los territorios ocupados sino que es seguida en la mayor parte del mundo islámico donde existe un cierto desconcierto ante los numerosos fracasos de los modelos políticos y económicos modernos, ya sean comunistas o capitalistas liberales. Las poblaciones desarticuladas se vuelcan sobre lo que a su juicio constituye la mejor garantía de estabilidad ideológica y de cohesión social: su identidad religiosa. De esta forma, el Islam se transforma en instrumento de impugnación de la legitimidad de los poderes vigentes, percibidos como simples engranajes de un orden mundial injusto en esencia, implantado por Occidente. (54).

Opción para el nacionalismo

Desde las postrimerías de los años cincuenta, en Gaza y en la diáspora se genera un proceso de toma de conciencia sobre la existencia de una identidad palestina. El desmoronamiento de los ejércitos árabes en 1967 y la ocupación del territorio palestino restante, sólo sirvieron para acelerar este proceso. Las expropiaciones de tierras, la colonización, la explotación económica de la mano de obra palestina arrancada del campo, la represión israelí llevaron a una radicalización de la población palestina, ya duramente golpeada por el septiembre negro. La corriente nacionalista se apodera, en adelante, de los territorios ocupados y logra fundar en 1973 un frente nacional palestino que gana, posteriormente, las elecciones municipales. Si bien la lucha armada continúa siendo el principio de la

revolución palestina, Israel logra sofocarla en pocos meses en Cisjordania y, en algunos años, en la faja de Gaza. A partir de ese momento la resistencia pasiva, al-sumud, triunfa en el interior; las decisiones palestinas y árabes de 1974 desembocan en la aceptación de una solución política al problema palestino.

Si bien esta línea política no produce resultados positivos tangibles, tampoco conduce al nacimiento de una corriente de colaboradores con las autoridades de la ocupación, es evidente el fracaso de las ligas de pueblos. Sin embargo, se producen enfrentamientos entre las corrientes projordanas y los nacionalistas de la OLP. (55).

El desencadenamiento de la revolución islámica en Siria y la victoria de la revolución iraní revelarán a algunos palestinos la encrucijada en que se encuentra la OLP y los riesgos que se corren al abandonar prácticamente la lucha armada en contra del Estado de Israel. Así el Islam queda blandido como opción ideológica, política y militar de la lucha nacional encarnada por la OLP. La importancia del movimiento islamita va a variar, a partir de ese momento, según el grado de unión o de desunión de las filas nacionalistas. El fracaso de las planchas islámicas en las elecciones universitarias de 1982 indican claramente que después de una lucha armada en la que todas las facciones de la OLP se mostraron solidarias, la OLP retoma su papel de símbolo privilegiado de la identidad palestina. En cambio, los debates políticos y las divisiones partidistas conducen al volcamiento sobre la identidad religiosa a expensas de la identidad nacional.

El Fenómeno Estudiantil

El movimiento islamita se presenta, sobre todo, como una protesta populista de una juventud que posee un nivel de instrucción relativamente alto, pero desprovista de toda esperanza de integración social.

La mayoría de los simpatizantes del movimiento son jóvenes estudiantes, conscientes de que sólo algunos de ellos lograrán obtener un empleo acorde con su nivel de capacitación. A pesar de que son profesionales graduados, deben desempeñarse como simples empleados o se ven obligados a emigrar hacia el Golfo en busca de un empleo que se hace cada vez más difícil de obtener. (56).

La democratización de la enseñanza superior (se han creado cinco universidades palestinas en los territorios ocupados desde 1967) puede también explicar la inclinación existente hacia el bloque islámico. Las universidades reciben a numerosos estudiantes provenientes del campo donde, tradicionalmente, la observancia religiosa sigue siendo más estricta.

La represión israelí en contra de toda forma de expresión política y social, así como la censura no han llegado hasta la mezquita, único lugar público de reunión que no ha sido cerrado sistemáticamente. Los ataques de los extremistas judíos en contra de los recintos santos musulmanes sólo han fortalecido el apego a las mezquitas, símbolos por excelencia de la identidad religiosa y social.

Popularidad de los temas religiosos

De hecho, el movimiento se benefició del llamado generalizado a la religión. En los pocos estudios realizados sobre las tendencias ideológicas de la población de los territorios ocupados, se observa la extrema popularidad de los temas religiosos tradicionales. Según una encuesta realizada entre profesionales liberales en Jenina, Tulkarem y Naplusa entre 1971 y 1973, 55% de las personas interrogadas deseaban que el Estado fortaleciera el papel de la religión en la vida social, y que las autoridades civiles, por ejemplo, encarcelaran a los musulmanes que sean considerados culpables de transgredir públicamente el ayuno del Ramadan negando así al Islam su papel de garante de la cohesión social. La misma encuesta muestra que el Islam continúa siendo el marco cultural e histórico fundamental que brinda a la sociedad su identidad y sus símbolos. El 76% de los interrogados considera que la edad de oro de su historia es la que se remonta a los orígenes del Islam, considerado como la única fuente de las leyes morales que deben regir las relaciones mutuas dentro de la vida social.

El movimiento laico

El movimiento islámico palestino es un movimiento "laico", en el sentido que no surge de los medios tradicionales religiosos ni del sector oficial. El vocabulario utilizado en los textos islámicos que estudiamos, no guarda una relación estrecha con el vocabulario de la tradición musulmana. Si bien el término "jihad" está bien utilizado, también hacemos uso de qital, Thawra y cira". A menudo, se prefiere utilizar "al-watan al-islami" a "dar al-islam". Estos textos no sólo están desprovistos de todo tipo de exégesis coránica elaborada, sino que existen, incluso, pocas citas del Corán y ninguna del hadith. Aun cuando estos textos lanzan un llamado a la instauración de un Estado islámico y a la islamización de la sociedad, no ofrecen detalle alguno acerca de estos temas. Después de 4 años la aparición de Filastin al-muslima, no hemos encontrado ningún artículo dedicado a la piedad o a las ciencias coránicas. El vocabulario islámico está, más bien, basado en la lengua común o corriente tercermundista actual; su única peculiaridad reside en la adhesión global y a priori, al modelo islámico.

Islamitas y el Islam oficial

Aun cuando las referencias religiosas sean comunes a los islamitas y al sector del Islam oficial, surgen divergencias en cuanto a la orientación política. El Consejo supremo y la directiva de los waqf-s, dependientes del Ministerio de Asuntos Religiosos de Jordania, son los garantes de los intereses hachemitas en los territorios ocupados. La Asociación de los Hermanos Musulmanes goza de un amplio margen de tolerancia en Transjordania, llegando hasta controlar ciertos ministerios, pero el precio a pagar es la fidelidad al régimen hachemita. De esta forma, la asociación puede disfrutar de la comprensión de las autoridades oficiales en los territorios ocupados. Sin embargo, el Islam oficial tiene que rechazar los llamados de los islamitas para derrocar el trono hachemita para reemplazarlo por un Estado islámico.

A pesar de todo, existe una alianza de factores. Por ejemplo, el bloque islámico de Najah defiende los intereses de la administración de su universidad conocida por sus vínculos con Amman, y esto en contra del sindicato con mayoría pro OLP. En sentido contrario, luego de los acontecimientos del verano de 1983 en Bir Zeit, el gran muftí encargado de establecer responsabilidades, toma la defensa de los islamitas, despertando el estupor y la reprobación de la mayoría de las instituciones palestinas.

Estamos pues, frente a alianzas tácticas en contra de un rival común: la OLP.

Islamitas y Autoridades Israelíes

Es indudable que los islamitas gozan de cierta impunidad por parte de las autoridades de ocupación. En Gaza, en enero de 1980, el ejército israelí, sólo intervino hora y media después del comienzo de los disturbios. En junio de 1983, autobuses repletos de islamitas provenientes de Gaza y de Hebrón llegan a Bir Zeit sin encontrar a su paso ninguna traba por parte de los israelíes. En ese momento, no faltó quien considerara la posibilidad de una alianza entre islamitas e Israel en contra de la OLP. Sin embargo, no hay pruebas. Es más factible pensar en una cierta satisfacción israelí frente a las divisiones internas de los palestinos. Sin embargo, la tolerancia del ocupante tiene límites bien precisos: las operaciones armadas contra el Estado. Al parecer, estos límites fueron transgredidos en 1984, ya que tribunales militares israelíes pronunciaron varias sentencias por el "delito" de pertenecer a organizaciones que preconizan la destrucción del Estado de Israel y la instauración de un Estado islámico. Esas sentencias no guardan, sin duda, relación alguna con los encarcelamientos a personas pertenecientes a la OLP. Sin embargo, hay que señalar que este fenómeno inédito lleva a preguntarse si los grupúsculos islamitas han optado por la lucha armada real. La administración militar israelí no ha dado, hasta el presente, ninguna información en este sentido.

- (1) Encontramos solamente Amnon Kapeliouk "Le regain islamique chez les arabes d'Israel et des territoires occupés", Le Monde Diplomatique agosto de 1983; Said al-Ghazali, "An introduction to islamic parties and programmes", al-Fajr weekly (Jerusalem), 29 de junio de 1984; Munir Fasheh, "Political islam in the West Bank" al-Fajr weekly, 26 de marzo de 1982 y Merip Report, febrero de 1982; Hassan Amr, "Les bambus sont entrés dans la ville", Autrement, número especial sobre Jerusalem, octubre de 1983, pp. 71-75.
- (2) Robert Eisenman, Islamic law in Palestine and Israel, Brill, Leiden 1978; al-Fajr weekly (Jerusalem), 30 de octubre de 1981, 21 de diciembre de 1984. Después de 1948, el estado de Israel declara los waqf-s "bienes de propietarios ausentes" y los confisca; algunos de estos bienes son luego entregados a comités islámicos dirigidos por qadi-s nombrados por el Ministerio de Asuntos Religiosos de Israel. El derecho personal musulmán heredado del imperio otomano sigue aplicándose bajo la autoridad del qadi de Haifa. La designación y la remuneración del personal religioso dependen de las autoridades israelíes. Desde 1976, al margen del islam israelí oficial, un comité de iniciativa islámico dirigido por Fathi Fourani, lucha por recobrar los waqf-s confiscados por Israel.
- (3) Citado en Uzi Benziman, "Israeli policy in east Jerusalem after reunification", en Jerusalem, problems and prospects, ed. de Joell Kraemer, Praeger New York 1980, p. 107.
- (4) The West Bank and the role of law, International Commission of jurists and law in the service of the man, sd. p. 21-22; Yaacov Meron "The religious courts in the administrated territories", in Military government in the territories administrated by Israel, 1967-1980, the legal Aspects, vol. 1, ed. por Meir Shamgar, Univ. hebraica de Jerusalem 1982, p. 353-366. Jeque Sa'd al-Din al-'Alami, presidente del consejo islámico supremo, gran mufti de Jerusalem y Jeque Hasan Tahboub, presidente del departamento de los waqf-s dependiente del Ministerio jordano de Asuntos Religiosos.
- (5) Davar, 11 de abril de 1985.
- (6) Entrevista anónima con un maestro de Bir Zeit para el Matzpen, rep. en Nouvelles de l'intérieur, no. 16, julio de 1980. pp. 60-66.
- (7) Cf. mi "cronología palestina" en cada uno de los números de la Revue d'Etudes palestiniennes.
- (8) Haaretz, 24 de enero traducido en Israleft, no. 163, 1ro. de febrero de 1980. Amos HADDAD, "Le Khomeinisme, version Gaza", Haaretz, 14 de enero y Dany Rubinstein, "A Gaza d'abord", Davar 18 de enero traducido en Nouvelles de l'intérieur, No. 14, febrero-marzo 1980; Shalom Cohen, "Khomeinisme in Gaza", New Outlook, marzo de 1980, pp. 6-9.

- (9) Le Monde diplomatique, agosto de 1983.
- (10) Sobre la historia del bloque islámico de Najah. "Fi al-Dhikra al-Sadis li-Ta'sis al-Kutla al-Islamiyya fi Jami at al-Najah". Filastin al-Muslima (órgano de la liga islámica de la juventud palestina en el Reino Unido y en Irlanda, Manchester), junio de 1984, p. 19-21; Libération, 22 de enero de 1982.
- (11) al-Fajr weekly, 10 de junio de 1983; testimonio de Cossali en Sarah GRAHAM BROWN, Education, Repression and Libération: Palestinians World univ. service, Londres 1984, pp. 89-90; los documentos de los islamitas se publican en Filastin al-Muslima. Setiembre de 1984, pp. 30-33 y noviembre de 1983, pp. 8-12.
- (12) cf. Mi cronología en la fecha indicada. REP.
- (13) Ibid.
- (14) Filastin al-Muslima junio de 1984.
- (15) Entrevistas realizadas en junio de 1983 con el Jeque Sa'd al-Din al-'Alami, gran mufti de Jerusalem y del Jeque Hasan Tahbub, presidente del departamento de los waqf-s.
- (16) Le Monde diplomatique, agosto de 1983; esta organización es desconocida para Bassam Jarrar. Entrevistado en febrero de 1985, Bassam Jarrar vive en El-Bireh (N. Jerusalem) y se le conoce en Cisjordania como uno de los ideólogos de los movimientos islámicos. Se presenta como intelectual musulmán y rechaza toda asimilación a grupo alguno.
- (17) Olivier Carre (y G. Michaud). Les Freres Musulmans, Julliard/Gallimard 1983, p. 208 sig.
- (18) Nicole Cattan, Le renouveau islamiste et ses implications stratégiques. INSED. París 1, 1985.
- (19) cf. n. 8.
- (20) Shalom Cohen. op. cit.
- (21) Bassam Jarrar. Zuhayr Bib'i (entrevistado en febrero de 1985, imam en Naplusa y periodista del Fajr) y al-Fajr weekly, 29 de junio de 1984.

- (22) Amnon Cohen, Political parties in the West bank under the Jordanian Regime. 1949-1967, Cornell univ. press. 1982, p. 144-208; Thomas Mayer, "The military force of islam; the society of the muslim brethen and the palestine question, 1945-1948", en Zionism and Arabism in Palestine and Israel, ed. por Elie Kedourie, Londres 1982, p. 100-117; Richard Mitchell. The society of the muslim brothers, Oxford univ. press 1969 p. 55-58; Mahmud "Abd al-Halim, al-Ikhwan al-Muslimum, Ahdath san'at al-tarikn, Dar al-Da'wa Alexandrie 1983, t.1., p. 409-435; al-Qanun al-Asasl li- jam' iyyai al-Ikhwan al Muslimin fi Filastin, Jerusalem 1949. Hasta 1953, la asociación es dirigida por Abd al-Latif Abu Qura en el reino hachemita; en 1953, "Abd al-Rahman Khalifa asume el cargo de contralor general y echa las bases de la asociación. A partir de 1963, "Abd al-Rahman Khalifa parece ser despedido para dejar el puesto a Yusuf al "Azm.
- (23) al-Fajr weekly, 29 de junio de 1984.
- (24) Bassam Jarrar, Nicole Cattan op. cit. Cf Nota sobre la ideología del partido de la liberación islámica. Sou'al (París) No. 5, abril de 1985, p. 18-24.
- (25) Véase Gilles Kepel. Le Prophete et Pharaon, les mouvements islamistes dans l'Egypte contemporaine. La decouverte. París, 1984.
- (26) al-Fajr weekly, 29 de junio de 1984.
- (27) Bassam Jarrar: los textos originales de este movimiento fundado en la India por Mawlana Muhammad Ilyas (1885-1944) se encuentran en francés en Mawlana Zachariyab. Les enseignements de l'islam, Centro islámico de la Reunión sd.
- (28) Declaración de Amin al-Khazindar (hijo del dignatario religioso de Gaza asesinado en 1979 por haber apoyado los acuerdos de Camp David) Amin es un islamista que pasó varios años en la cárcel. New Outlook marzo de 1980, p. 8.
- (29) Sobre la Qibla, Corán, 2, 142-145; sobre l'isra' y el mi'raj, Corán 17, 1. La literatura sobre el papel de Jerusalem en el Islam es abundante. Señalemos a Nabil Chabib, Fi qadiyyat Filastin, al-hagg wa-l-batil, al-markaz al-islami fi Aachen (RFA) wa Ittihad al-Talaba al-muslimin fi Europa, 1978. (Especialmente T. 1, Chi "al-haqq al -Dini al-takhiri, p. 15-40). Varias obras sobre Palestina son publicadas por este centro dirigido por "Isam al-"Atar, guía supremo de los hermanos musulmanes sirios. Véase también "Abd al-Karim al-Khatib Qadiyyat Filastin. rayy al-Islam fiha wa mawqif al-muslimin minha, Dar al-Fikr al-'Arabi, El Cairo, mayo de 1967. Véase la producción al francés de Henry Cattan.

- (30) ANONIMO al-Islam wa-l-Qadiyya al-Filastiniyya sl. sd. 12 p. círculo de Jerusalem hacia 1983. Una adaptación francesa inconclusa fue publicada en el al-Muntaka (París) invierno de 1985. p.1-16 con el título "La Palestine a l'heure de l'islam"; el nombre del autor figura aquí, Ahmad Sadiq. Seguimos el original en árabe.
- (31) ibid. p. 4
- (32) ibid.
- (33) ibid. p. 8
- (34) ibid. p. 7
- (35) ibid. p. 8
- (36) ibid. p. 8
- (37) ibid. p. 9
- (38) ibid. p. 8-9
- (39) "Izz al-Din al-Faris y Ahmad Sadiq, al-Qadiyya al-Filastiniyya, hiyya al-qadiyya al-markaziyya li- l-haraka al-islamiyya, Markaz Abhath al-Mukhtar al-Islami, 16 p. (Este opúsculo circula en Jerusalem hacia 1983-1984). Otra edición, anónima, circula en Jerusalem en el verano de 1985 con el nombre al-Qadiyya al-Filastiniyya min manzur islami sl. sd. 32 p. Nos referimos a esta edición.
- (40) ibid. p. 7
- (41) ibid. p. 7 sig.
- (42) Anónimo, al-Masat al-Filastiniyya, Fath; min al-Intilaga ila al-Biqa, Dafatir islamiyya raqm 2, sl, agosto de 1983, 30 p. El opúsculo circula en Jerusalem en agosto de 1983.
- (43) ibid. p. 19-24
- (44) ibid. p. 20
- (45) ibid. p. 23
- (46) ibid. p. 26
- (47) ibid. p. 28
- (48) ibid. p. 28

- (49) ibid. p. 26
- (50) Citado en Pierre-Jean Luizard Les Idées des Freres musulmans au moyen-orient arabe d'après leurs publications tesis de DEA. París IV La Sorbona, 1982, p. 69.
- (51) Véase, por ejemplo, "Abir Sulayman al-Machukhi, Haqiqat al-mawagif al chuyu"iyya min-a-qadiyya al-filastiniyya maktabat al-manar, al-Zarqa, Jordania 1984, 70 p.
- (52) op. cit p. 16
- (53) op. cit p. 53
- (54) Mi artículo "Autour de quelques ideologies musulmanes contemporaines" en Nouveaux visages de l'islam chez les maghrebins en France, París 1983, p. 27-39; Habib Boulares, L'islam, le peur, l'espérance, J-C Lattes 1983; Leili Achghi "La culture islamique, arme du peuple dans la révolution iranienne". Peuples Méditerranéens, n. 10, enero de 1980, p. 3-18.
- (55) Cf. la conferencia que dicté en el Centro Interdisciplinario de Investigaciones sobre la Paz y Estudios estratégicos (CIRPES), París 10 de mayo de 1984, rep. en POUR LA PALESTINA, tercer trimestre, 1984. "L'impact de l'occupation israélienne sur la population palestinienne"
- (56) Cf. los informes de la Organización Internacional del Trabajo.